
МЕЖДУНАРОДНЫЙ СТАТУС ИЕРУСАЛИМА И МЕСТНАЯ АРМЯНСКАЯ ОБЩИНА

АМАЯК МАРТИРОСЯН

Первые упоминания об Иерусалиме относятся к середине II тысячелетия до н.э. Иерусалим стал столицей Израильского царства при Давиде (ок. 1020—950 гг. до н.э.). В 587—586 гг. до н.э. он был захвачен царем Вавилона Навуходоносором II и сожжен вместе с храмом, построенным царем Соломоном. В последующие века Иерусалим был объектом борьбы между государствами Востока и европейскими странами. Им владели Ахеменидская держава, Александр Македонский, Селевкиды, Рим, Византия, Арабский халифат, крестоносцы, Айюбиды и мамлюкские султанства. В XVI в. Иерусалим вошел в состав Османской империи.

Говоря об Иерусалиме, армянский ученый VII в. Анания Ширакаци отмечает, что он "находится на пропорциональном расстоянии от всех окраин и оконечностей мира, как свидетельствует Библия... Иерусалим находится в центре всех стран"¹.

Тогдашний мир в представлении Библии ограничивался пространством от Средиземноморья и Египта на западе до р. Инд и Средней Азии (Маргианы) на востоке, от Черного и Каспийского морей на севере и до Персидского залива и Красного моря на юге. Иерусалим, лежащий на стыке Европы, Азии и Африки, остается центром мира и поныне.

Как результат великих передвижений народов Иерусалим стал со временем средоточием исторических, религиозных и культурных памятников. Среди них "Стена плача" — оставшаяся часть храма царя Соломона, руины сооружений греко-римской эпохи, остатки строений периода раннего христианства (ротонда "Гроба Господня" и др.), базилики на Оливковой горе, ряд культовых построек и мест. К памятникам средневековья относятся культовое купольное строение Куббат ас-Махра 687—691 гг. и ал-Акса (692 г.), церковь св. Анны (XI в.), кафедральный собор св. Якова (XII в.) и многие другие сооружения.

* * *

Армяне появились в Иерусалиме в римские времена. Сравнительно большой приток их в древний город имел место в середине I в. до н.э., когда армянский царь Тигран II (95—55 гг. до н.э.) достиг в

¹ Ա ն ա ն ի ա Շ ի ր ա կ ա Յ Յ ի. Մատենադարանի լույս. Երևան, 1979, էջ 269:

Исторические документы свидетельствуют, что халиф Омар (634–644 гг.) предоставил армянам право на проживание в Иерусалиме. Глава армянской епархии был приравнен в правах с греческим патриархом, а сама епархия превращена в престол патриарха⁶.

С той поры Армения находится с Иерусалимом и в постоянных торгово-экономических связях. Это было обусловлено положением Иерусалима как традиционного торгового центра Ближнего Востока и сопредельного мира. Путь из Армении (ее тогдашней столицы – Двина) пролегал в Иерусалим через Хлат, Хлимар, Урфу (Эдесса), р. Евфрат, Дамаск, гору Фавор⁷. Армянские купцы и ремесленники одно время обосновывались в иерусалимском квартале Сион. Там имелась Армянская улица (Ruda Armeniorum).⁸

В результате разногласий, возникших между армянским духовенством Иерусалима и пролатински настроенными высшими духовниками Киликийской Армении, Иерусалимская армянская епархия откололась (на Сисском соборе 1307 г.) от Киликийского армянского католикосата, признав верховенство Эчмиадзина. Она осталась верной принципам национальной Апостольской церкви и традициям представлять в Иерусалиме одну из двух христианских церквей – греческую и армянскую (западная христианская церковь в 1054 г. разделилась на греческую – православную и латинскую – католическую).

В 1311 г. патриарх Иерусалимской армянской епархии Саркис посетил Египет и получил от султана Наср Мухаммеда указ, по которому признавалась независимость проживавших на территории мамлюкского государства армян под эгидой Иерусалимского патриаршества⁹.

В XIV–XV вв. (особенно с 1453 г., после захвата Константинополя турками-османами), отношения между армянами и арабами стали регулироваться основанной на Коране системой "миллет" (от араб. "милла" – религиозная община, народ). Система "миллет", наряду с Константинопольским армянским патриаршеством, предоставила определенные права и Иерусалимскому патриаршеству. По своему имущественному положению Иерусалимское патриаршество было признано в качестве третьей христианской церкви (после греческой и латинской). Армянский квартал Иерусалима, где были сосредоточены владения и строения местных армянских священнослужителей, ремесленников, купцов и др., в то время занимал одну шестую часть территории "святого города"¹⁰.

6 Տ. Ս ա ղ ա լ ա ն յ ն ը. Պատմութիւն Երուսաղեմի. Հ. 1, Երուսաղեմ, 1931, V. Ա շ ա գ ա. Указ. соч., с. 60.

7 Ա ն ա ն ի ա Շ ի ր ա կ ա ց ի. Указ. соч., с. 313.

8 Ա. Գ. Ա Ր Ր ա Հ ա Վ ի ա ն. Համառոտ ուղմագիծ Հայ գաղթաբազմոցի պատմութիւն. Հ. 1, Երևան, 1964, էջ 268:

9 A. S a n j a n. Указ. соч., с. 11-12.

10 D. T s i m h o n i. The Armenians and the Syrians.– Middle Eastern Studies. Vol. XX, July, 1984, N3, p. 352.

Армянское патриаршество, как одно из основных духовных учреждений в Иерусалиме, является хранителем "святых мест", наряду с греческим и латинским патриаршествами. Как и они, армянское патриаршество пользуется статусом, приближенным к дипломатическому.

Сосредоточенные в Иерусалиме памятники имеют первостепенное значение для общечеловеческой цивилизации и трех мировых монотеистических религий — христианства, иудаизма и ислама. Особое место занимают "святые места" — объекты наивысшего религиозного почитания.

Сознавая уникальность Иерусалима, международное сообщество в лице ООН и ее специализированных учреждений придает важное значение будущему статусу древнего города. Вопрос об Иерусалиме получил новое звучание в конце первой мировой войны. После занятия в декабре 1917 г. Иерусалима английскими войсками оккупационные власти от имени Великобритании провозгласили "сохранение статус-кво Иерусалима". Принципами статус-кво были: защита и охрана "святых мест", свободный доступ к ним, свобода отправления богослужения представителями всех религий в соответствии с их традициями. Эти принципы были затем внесены в текст данного Англии мандата на Палестину, утвержденного Лигой Наций в июле 1922 г.

Английские мандатные власти не только сохранили права системы "миллет", но и привнесли новшества во взаимоотношения между различными религиозными общинами Палестины. В частности согласно установленному ими принципу, ни одной из местных религий не давалось предпочтения, другими словами, ни одной из них не предназначалось стать официальной религией страны.

Признание равных прав трех основных религий Палестины способствовало укреплению позиций местных христианских общин, более малочисленных в сравнении с мусульманами и евреями.

Закат Британской империи, как один из результатов окончания второй мировой войны, привел к кризису английской политики. Убедившись в невозможности решить палестинский вопрос своими силами, английское правительство в апреле 1947 г. вынесло его на рассмотрение ООН.

В соответствии с разработанным специальной комиссией, ООН по палестинскому вопросу планом Иерусалим был выделен в самостоятельную единицу — *corpus separatum* — с международным управлением. План был одобрен Генеральной Ассамблеей ООН 29 ноября 1947 г. Подготовленная Советом по опеке ООН резолюция предусматривала, что Иерусалим пользуется специальным международным статусом и управляется от имени ООН.

Резолюция содержала в себе два принципа — "функциональной интернационализации", предусматривающий установление междуна-

родного контроля над "святыми местами" на территории всей Палестины, и "территориальной интернационализации", предполагающий раздел Палестины на два самостоятельных государства – еврейское и арабское.

В ходе первых же обсуждений вопроса о статусе Иерусалима предпочтение большинства стран было отдано принципу "функциональной интернационализации". Его поддержали Ватикан, правительства Франции и других стран Европы, а также Латинской Америки, где сохраняются позиции католической церкви. Израиль соглашался на "функциональную интернационализацию", пытаясь этим в какой-то степени удовлетворить влиятельные христианские круги в ООН.

В план раздела Палестины были заложены неразрешимые проблемы, которые вызвали арабо-израильский конфликт.

Пока в ООН вокруг вопроса о статусе Иерусалима шла борьба между различными заинтересованными сторонами, Израиль в результате войны 1948–1949 гг. захватил часть территории, предназначенной по решению ООН для арабского государства, а также ряд арабских городов и сел на территории, отведенной под международную зону Иерусалима, включая "Новый город". В результате этой войны западная часть Иерусалима перешла под контроль Израиля, а восточная – Иордании.

Между тем ООН продолжала свои усилия по обеспечению международного статуса Иерусалима. Совет по опеке разработал проект, по которому 4 апреля 1950 г. был утвержден статус Иерусалима. Предусматривалось, что административное управление Иерусалимом должно осуществляться от имени ООН губернатором, назначаемым Советом по опеке.

Однако вопреки решению Генеральной Ассамблеи ООН от 29 ноября 1947 г. правительство Израиля, провозгласившее в январе 1950 г. западную часть Иерусалима столицей Израильского государства, отвергло предложенный Советом по опеке ООН статус Иерусалима. С тех пор вопрос о статусе Иерусалима на сессиях ООН не ставился. Разделенным на части городом Иерусалим просуществовал 19 лет.

В 1967 г. в результате т. н. "шестидневной войны" (5–10 июня) Израиль захватил западный берег реки Иордан и восточную часть Иерусалима. Как и в период войны 1948–1949 гг. новая война вызвала поток переселенцев. В ту пору армянские семьи из Иордании и Израиля переселялись в Иерусалим в надежде приобрести там права, предусмотренные специальным статусом ООН.

По опубликованному в Израиле закону восточная часть Иерусалима была включена в сферу юрисдикции его мэрии. Другим законом парламент (кнессет) Израиля провозгласил "объединенный" Иерусалим столицей страны.

В результате односторонних действий Израиля международный статус Иерусалима до сих пор не претворен в жизнь. Израиль продол-

жает игнорировать резолюции Генеральной Ассамблеи и решения Совета Безопасности ООН. 30 июня 1980 г. израильский кнессет принял "основной закон", "легализирующий" аннексию Иерусалима. Совет Безопасности ООН в своей резолюции от 21 августа 1980 г. не признал его. Он призвал те государства, которые учредили дипломатические миссии в Иерусалиме, вывести их оттуда (это предложение выполнено всеми государствами).

Правительство Израиля все это время проявляло определенную сдержанность в отношении представленных в Иерусалиме церквей, в том числе христианских. Израиль стремится соблюдать нормы административного управления Иерусалима в соответствии с требованиями, содержащимися в проекте Совета по опеке ООН от 4 апреля 1950 г., по которым городом должен руководить назначаемый Советом по опеке губернатор. Как видно, израильские власти намерены передать роль губернатора еврейской мэрии Иерусалима.

У представителей религиозных общин и не-еврейского населения Иерусалима имеются весьма веские основания опасаться, что без международного статуса города их права не могут быть сохранены и полностью гарантированы. Они озабочены тем, что отсутствие единого управления Иерусалима под контролем ООН может превратить его в Никосию или Берлин в недавнем прошлом.

Израильские власти, до поры до времени проявлявшие готовность к сдержанности в отношении местных общин, начинают прибегать к жестким мерам. В отношении армянской общины зафиксировано несколько случаев подобного обращения, в частности попыток в той или иной форме присвоить собственность армянского патриаршества.

Близость армянских домов и земельных участков в Старом городе и новых еврейских кварталов в Иерусалиме становится причиной трений и неурядиц между Армянским патриаршеством и правительством Израиля. Так, в 1982 г. израильские власти выразили намерение купить часть земельных участков, принадлежащих армянскому патриаршеству. Заменявший тогда патриарха Егише архиепископ Гарегин Казанчян, дабы сохранить в неприкосновенности собственность патриаршества, отказал в этом израильским властям¹¹.

Поскольку собственность армянского сектора Иерусалима принадлежит ее единственному владельцу – Армянскому патриаршеству, права его жителей на владения и строения гарантированы. По издавна установленному порядку, Армянское патриаршество владеет не только монастырскими землями, но и жильем мирян, проживающих внутри стен храма св. Акопа. Армянское патриаршество предоставляет им право проживания, передающееся из поколения в поколение.

Правовые основы существования армянского патриаршества, заложенные еще в VII в., были значительно расширены в XIV в., в

11 R. N o v h a n n i s i a n. The Ebb and Flow of the Armenian Minority in the Arab Middle East.– The Middle East Journal. Vol. 25, 1974, N1, p. 19–20.

правление мамлюкского султана Насра Мухаммеда. Армянское патриаршество было признано не только в качестве крупного собственника недвижимого имущества, но и в качестве политического субъекта, наделенного правами выступать в "святых местах" как попечитель интересов армянской церкви. Именно это обстоятельство послужило основанием для Армянского патриаршества отклонить требования османских властей заменить его статус принципами системы "миллет"¹².

Патриарх – глава армянской церкви Иерусалима, наделен также некоторыми функциями, которые проистекают из условий признанных израильским правительством установлений в отношении "святых мест"¹³.

Наряду с другими представительствами христианских церквей в Иерусалиме, армянское патриаршество пользуется налоговыми льготами как организация, не преследующая цели получения прибыли.

Глава патриаршества пользуется представительскими правами и привилегиями. Он правомочен представлять духовенство, как и все армянское население Иерусалима, перед государственными и правительственными инстанциями.

Права католического, православного и армянского патриаршеств – хранителей "святых мест", были утверждены на Парижской мирной конференции в 1856 г., Берлинском конгрессе в 1876 г. и подтверждены на Версальской мирной конференции в 1919 г.

Проблема статуса Иерусалима остается одной из наиболее острых политических проблем мира. Она включает в себя три основных вопроса: возвращение восточного Иерусалима палестинскому государству, признание религиозного значения города и гарантии прав представителей всех религий.

На последних переговорах о статусе Иерусалима, проведенных в середине 2000 г. в Кемп-Дэвиде (США) между председателем Палестинского движения Арафатом и премьер-министром Израиля Эхудом Баракком при посредничестве американского президента Билла Клинтона было сделано предложение, по которому Старый город делится на две части: израильский контроль над еврейским и армянским секторами и палестинский – над христианским и мусульманским секторами.

Главы христианских церквей Иерусалима – армянской, православной и католической, которые не были осведомлены об этих переговорах, выразили свой протест. Они послали Биллу Клинтону, Эхуду Баракку и Арафату письмо с предложением пригласить на обсуждение представителей церквей.

Одним из требований церковных лидеров является признание "коллективного присутствия" в Иерусалиме всех трех христианских церквей. Они, в частности, подчеркнули, что воспринимают христианс-

12 D. T s i m h o n i. Указ. соч., с. 354.

13 V. A z a r u a. Указ. соч., с. 124.

кий и армянский кварталы Старого города как смежные и неделимые секторы.

Лидеры христианских церквей потребовали международных гарантий своих прав, защиты своих земель (христианам в общей сложности принадлежит около 35% территории Старого города).

Согласно последним сведениям, на завершающем этапе переговоров на поверхность всплыл новый вариант – палестинский контроль над армянским сектором. Этот вариант заслуживает самого тщательного и всестороннего изучения.

Армянская община Иерусалима имеет свое мнение в отношении вопроса о статусе города. Согласно этому мнению, первым выбором общины является одобренная Генеральной Ассамблеей ООН 29 ноября 1947 г. резолюция о признании международного статуса Иерусалима под контролем ООН.

Другой вариант, который предлагает армянская община, касается совместного израильско-палестинского управления Иерусалима при международных гарантиях (наличие международного суда или арбитража, куда могли бы обращаться церкви в случае несогласия с властями).

Последующие за Кемп-Дэвидом события – возобновление арабо-израильского конфликта, показывают, что вопрос о специальном международном статусе Иерусалима все еще ждет своего решения.

ԵՐՈՒՍԱԼԵՄԻ ՄԻՋԱԶԳԱՅԻՆ ԿԱՐԳԱՎԻՃԱԿԸ ԵՎ ՏԵՂԻ ՀԱՅ ՀԱՄԱՅՆՔԸ

ՀՄԱՅԱԿ ՄԱՐՏԻՐՈՍՅԱՆ

Ա մ փ ո փ ու մ

Հոգվածուս լուսաբանվում են Երուսաղեմի հայ բնակչության և քաղաքում երեք միաստվածային կրոնների քրիստոնեության, հուդայականության և մահմեդականության պատմության էջերը, այն քաղաքի պատմությունը, որն ինքնատիպ դեր է խաղացել մարդկային քաղաքակրթության մեջ: Ընդգծվում է Երուսաղեմի հայ պատրիարքության դերը, որը կաթոլիկ և ուղղափառ պատրիարքությունների հետ միասին հանդիսանում է «սուրբ վայրերի» պահպանը: Հոգվածուս արտացոլված են ՄԱԿ-ի և նրա մասնագիտացված հաստատությունների ջանքերը Երուսաղեմի միջազգային կարգավիճակի հաստատման, քաղաքում ապրող տարբեր համայնքների իրավունքների ապահովման գործում: